

Religiones Latinoamericanas *Nueva Época*

N. 3: La perspectiva del creyente

enero-junio 2019

pp. 1 - 38

ISSN: 0188-4050

Religión y política en el interludio populista. Los orígenes

Rodolfo Soriano Nuñez ¹

RESUMEN

Este artículo busca sentar las bases de un análisis más preciso de los alcances de los vínculos entre religión y política en América Latina en el contexto de lo que tentativamente se describe como el “interludio populista”. Se revisan de manera específica los orígenes del cristianismo etnocéntrico o identitario como un contribuyente clave de los movimientos nacionalistas, étnicos e identitarios que, a su vez, forman un elemento determinante de la oleada populista que vive Europa y América en la actualidad.

Palabras clave: religión-política, Estado-Iglesia, populismo, etnocentrismo, movimientos identitarios, cristianismo, Francia, Argentina, Estados Unidos, Canadá, Europa, América Latina.

En los momentos más álgidos del conflicto de 1926-9, Plutarco Elías Calles apostaba que, por cada semana que los templos permanecieran cerrados y el conflicto con la Iglesia católica permaneciera vivo, la Iglesia perdería el dos por ciento de sus feligreses². No se sabe cómo es que llegaba a esa cifra, pero es claro que se equivocaba. El cierre de los templos lastimaba a la Iglesia, pero en realidad hacía poco por mellar la afiliación religiosa de la inmensa

¹ Doctor en sociología por la Universidad de Fordham, Nueva York
email: rsnunez@gmail.com.

² Ver Krauze, 1987. 79.

mayoría, e incluso se podría decir que más bien el conflicto Iglesia-Estado ayudó a la Iglesia; en 1921, el censo reportaba un 97.1 por ciento de católicos, contra un 97.7 por ciento que reportó el censo de 1930³.

Si el catolicismo mexicano ha perdido el carácter casi homogéneo, que tuvo durante la colonia y el siglo XIX, ello ha sido más el resultado de las heridas que el propio catolicismo se provoca a sí mismo, que de las maquinaciones de los políticos, la malévolos actividad de sectas o la secularización. Las maquinaciones existieron, sin embargo, ni siquiera en los más agresivos discursos o acciones de los jacobinos y comecuras de los siglos XIX y el XX, hubieran podido concebir como parte de sus campañas, por ejemplo, los excesos de Marcial Maciel y el encubrimiento que le ofrecieron al menos tres generaciones de obispos que, dóciles a la línea dictada por el cardenal Ángel Sodano, actual decano del Colegio de Cardenales y figura clave de la Secretaría de Estado de la Santa Sede durante décadas, se hicieron de la vista gorda ante los excesos de Maciel.

Tampoco parece que exista evidencia de que los encendidos discursos de Calles incluyeran acusaciones sobre ese tipo de conductas. Y ni siquiera es necesario recurrir a casos extremos como el de Maciel. El cura Nicolás Aguilar, ajeno al glamour de Maciel, es -con sus 26 víctimas de abuso sexual en las colonias más pobres de las diócesis de Tehuacán, Ciudad de México y Los Ángeles, en Estados Unidos- el más peligroso depredador sexual asociado a alguna iglesia en México, del que tengamos noticia. Son ellos, personajes como Aguilar, Maciel y otros curas pederastas quienes constituyen el más peligroso enemigo de la Iglesia católica en México, más que los gobiernos de Calles, Emilio Portes Gil y Sebastián Lerdo de Tejada combinados; más que las sectas y grupos *New Age* que tanto preocuparon a Norberto Rivera Carrera o las logias masónicas que todavía hoy son vistas por muchos católicos como las bestias negras de la Iglesia.

3 Aunque lo más probable es que el fenómeno se debiera al crecimiento natural de la población que se recuperó, luego de la violencia de la revolución y la cristiada en el periodo intercensal. Ver Masferrer, 2011: 43.

Al hablar de las relaciones entre Iglesia y Estado, entre la religión y la política, debemos ser conscientes que nos movemos en un campo minado por las consecuencias no esperadas, no deseadas, ni consideradas en sus procesos de planeación, de las decisiones que toman tanto los jefes religiosos, como los dirigentes de partidos, legisladores y funcionarios públicos. Casi siempre, lo que resulta de la reforma de tal o cual ley o política pública, del lanzamiento de tal o cual programa pastoral, son realidades distintas a las que sus autores trataban de alcanzar. La incertidumbre es la única certeza.

Por ello, es muy difícil pronosticar en qué sentido se moverá el proverbial gorila de 200 kilos que es la compleja relación religión-política en México luego de la elección de 2018. ¿Cómo es que México, que a principios del siglo XX parecería seguir los pasos de Uruguay como una sociedad mayormente laica, incluso irreligiosa, terminó por convertirse en un país en cuya elección presidencial más reciente hubo un consenso acerca de no discutir los temas “al sur del ombligo”, que son tan importantes en las elecciones en otros países, como lo acredita la también reciente elección en Costa Rica?

En otras palabras, ¿por qué lo religioso, que parecía erradicado de la esfera pública mexicana allá en los setenta, protagonizó en la elección de 2018 un vigoroso reingreso al ámbito de lo político con reformas como la que introdujo la objeción de conciencia para los empleados del sistema de salud? ¿Cómo es que el PRI, el partido de Calles, se convirtió en la Ciudad de México en el aliado de los sectores más radicales e intolerantes de la Iglesia católica en su intento por crear un apartheid sexual? ¿Cómo es que el actual presidente fue, como candidato presidencial de “la izquierda”, el garante de que nada se moviera en materia de derechos de las minorías sexuales?

Una de las preguntas centrales derivadas del resultado de la elección de 2018 es ¿cuáles serán las consecuencias del renovado protagonismo de lo religioso, tanto en términos de lo político entendido como lo electoral, sino en términos más amplios, que incluyan el diseño de políticas públicas?

Responder a estas preguntas es una tarea que rebasa el alcance de un artículo más bien breve como este. Por ello, en las próximas líneas se presenta una introducción a las maneras en que el cristianismo, la expresión clave de lo religioso en Occidente y América Latina, interactúa con lo político al final de la segunda década del siglo XXI en lo que, de manera provisional se denomina aquí como un “interludio populista” cuya duración y alcances son inciertos. Esa interacción engendra una realidad que apunta en la lógica de un mayor protagonismo de lo religioso en peligroso maridaje con los nacionalismos, los etnocentrismos y con propuestas inspiradas en una interpretación sesgada del núcleo más duro y antiguo del cristianismo. Esta nueva interacción plantea retos a la capacidad de los estados democráticos para garantizar a plenitud la igualdad de todas las personas ante la ley y evitar la violencia que ha caracterizado en otros lugares y épocas la interacción entre lo religioso y lo político.

En el desarrollo del texto habrán de considerarse factores de orden global y latinoamericano. La reflexión está animada por el reconocimiento de que apostarle durante más de 70 años a la simulación en materia de relaciones Estado-iglesias, así como la falta de un claro compromiso del Estado mexicano con la promoción y el respeto de los derechos humanos, tuvo efectos perniciosos, por lo que no se asume que la solución sea volver a un mítico pasado de absoluta separación Iglesia-Estado y religión-política, que si existió se limitó a algunos años del siglo XIX y, por inviable, derivó en un modelo de simulación que dañó a las instituciones y la cultura política del país.

El contexto internacional

Los últimos años han dado vida a un contexto internacional marcado por dudas acerca de las narrativas del futuro de la humanidad surgidas de los escombros de la Guerra Fría. La esperanza puesta en la construcción de acuerdos comerciales como el Tratado de Libre Comercio, no alcanzó para darle vida al Acuerdo Estratégico Trans-Pacífico de Asociación Económica, el TPP. No es que la teoría económica haya sido desmentida. Hay evidencia de

que los supuestos de la teoría se cumplen y de que hay mejoras para los países que participan de estos acuerdos⁴. Sin embargo, los acuerdos comerciales no pueden, por sí mismos, resolver problemas de distribución del ingreso, de desigualdad o de acceso a las oportunidades. La desatención a estos problemas explica fenómenos clave de los últimos años: la derrota del gobierno de David Cameron en el referendo del 23 de junio de 2016, sobre la permanencia del Reino Unido en la Unión Europea, la Brexit; el triunfo de Donald Trump en la elección de 2016 en Estados Unidos; el reto que Marine Le Pen planteó al establishment político francés en la elección de 2017; el triunfo del movimiento de las Cinco Estrellas en Italia, así como el debilitamiento de la coalición encabezada Angela Merkel en Alemania en los últimos 20 años.

Brexit evidenció el proceder irresponsable de David Cameron y su equipo, al creer que los beneficios de pertenecer a la Unión Europea eran evidentes, sin medir el potencial destructivo de las opiniones en contra en los partidos Conservador y Laborista, además del oportunismo y las mentiras de Boris Johnson, Jacob Rees-Mogg y Nigel Farage y el partido para la independencia del Reino Unido, UKIP. Sin embargo, como lo acreditan los registros de búsquedas en Google después de la *Brexit*, también evidenció lo irresponsable que puede ser un pueblo cuando decide su futuro en un referendo de ese tipo⁵.

En lo que hace a Trump, más allá de si hubo interferencia rusa o no en el proceso electoral, cosa que ya quedó acreditada por el Reporte que Robert Mueller entregó en abril de 2019⁶, lo que es un hecho es que el equipo de

4 Entre los estudios más recientes que analizan los tratados de libre comercio está *Social dimensions of free trade agreements*, publicado en 2013 y luego en una edición revisada y ampliada en 2015, por la Organización Internacional del Trabajo y el Instituto Internacional de los Estudios Laborales. Ver también *The impact of free trade agreements between developed and developing countries on economic development in developing countries*, publicado por el Overseas Development Institute de Gran Bretaña en 2015. Para el caso de México y el TLC ver *NAFTA's economic impact*, hecho por el Council For Foreign Relations en 2017.

5 Ver "After Brexit Vote, Britain Asks Google: 'What Is the EU?'" disponible en <https://www.npr.org/sections/alltechconsidered/2016/06/24/480949383/britains-google-searches-for-what-is-the-eu-spike-after-brexit-vote>.

6 Ver el *Report on the Investigation into Russian Interference in the 2016 Presidential Election*,

campana de Hillary Clinton hizo una apuesta imposible que implicaba perder un voto de obreros insatisfechos por su situación económica, con la esperanza de ganar dos de republicanos aterrorizados por la posibilidad de ver ganar a Trump⁷.

En lo que hace a Francia, aunque Le Pen sólo ganó en la segunda vuelta de la elección en dos categorías sociodemográficas, para un 33.9 por ciento del voto total, el susto que implicó el 21.3 por ciento del voto en la primera vuelta de las elecciones francesas, forzó a una movilización de las principales fuerzas políticas, cuyo único referente previo fue la elección que su padre perdió en 2002.

Todavía estamos a la espera de una teoría o conjunto de teorías que expliquen qué pasó entre el final de la Guerra Fría (1991), y el inicio de la espiral antiglobalizadora que, a pesar de la violencia desplegada por la Contracumbre de 1999 en Seattle, no ha sido capitalizada por movimientos “de izquierda” o “anarquistas”, como se pensaba a finales de los noventa que ocurriría en un contexto dominado por las promesas de la globalización⁸. Es frecuente que sectores de la izquierda y el anarquismo participen de la crítica y las protestas antiglobalización, pero quienes han capitalizado el descontento

publicado el 18 de abril de 2019. Disponible en <https://www.justice.gov/storage/report.pdf>.

7 El actual líder de la minoría demócrata en el Senado, Chuck Schumer, dijo en una mesa redonda organizada por *The Washington Post* en julio de 2016 “por cada obrero que perdamos en Pennsylvania, conseguiremos los votos de dos republicanos moderados en Philadelphia, Ohio, Illinois y Wisconsin” disponible en <https://www.nationalreview.com/corner/chuck-schumer-democrats-will-lose-blue-collar-whites-gain-suburbs/>.

8 Muchas de las expectativas asociadas a la globalización no se cumplieron en la medida que se hicieron diagnósticos sesgados de sus posibles efectos. A la vuelta de los años, uno puede ver cómo de los tres paradigmas de la globalización de los que hablaba Bowles ya desde finales de los noventa, el que más se acerca a lo que hemos vivido en estos últimos años es el que veía a la globalización como un proceso que involucra un estatismo multi-centrado, es decir, como un proceso conducido por un “número variable de estados, incluidos algunos no-occidentales [que deben negociar] qué tanto espacio existe para cada uno de estos estados y cómo operan sus dinámicas internas”. Ver Bowles, 2010. Ver del mismo Bowles, 2011.

Ver Levi, 1991: 1027.

generado por la globalización, los acuerdos multilaterales de comercio y las ampliaciones de la noción de derechos humanos ocurridos en los últimos años, han sido un conjunto *variopinto de movimientos nacionalistas, etnocéntricos e identitarios*, MNEI. Nacionalistas por ser grupos que radicalizan las “ideas de unidad y de independencia de la nación y que pretenden ser los únicos intérpretes fieles del principio nacional y los defensores exclusivos de los intereses nacionales”⁹. Etnocéntricos en la medida que su visión del mundo se construye de manera casi exclusiva en función de lo que vive o enfrenta su grupo étnico más inmediato¹⁰. Identitarios, en el sentido que otorgan una prioridad extrema a uno o varios rasgos compartidos por algunos grupos. Estos rasgos se convierten, además, en pruebas falaces pero aparentemente irrefutables de autenticidad¹¹.

Estos *MNEI* retoman y radicalizan tesis de los nacionalismos de los siglos XVIII, XIX y XX, que encontraban esencias de lo nacional, casi siempre como versión laica de una suerte de pacto de preferencia de Dios o de donación de Dios u otra fuerza sobrenatural con ese pueblo o nación; son movimientos que, a la búsqueda de las garantías contra la globalización y/o la postmodernidad y/o el desarrollo tecnológico, se aferran al núcleo más profundo y radical del conservadurismo que, según Honderich, se resume en la idea de que los conservadores no son egoístas sino que “no son nada más [que egoístas; son quienes, más que oponerse a todo cambio,] se oponen [al cambio] que va contra sus intereses”¹².

Estos *MNEI* coquetean con algunos aspectos de los fascismos, de otros autoritarismos del siglo XX (como el franquismo o el peronismo) e incluso con el nazismo, especialmente al construir narrativas acerca del destino nacional de cada país. Ello implica reificar ciertas narrativas del

9 Ver Levi, 1991: 1027

10 Ver “*Ethnocentrism*” en *Oxford Bibliographies*, disponible en <http://www.oxfordbibliographies.com/view/document/obo-9780199766567/obo-9780199766567-0045.xml>.

11 Ver la entrada “*Identity Politics*” en la *Stanford Encyclopedia of Philosophy*, disponible en <https://plato.stanford.edu/entries/identity-politics/>.

12 Ver “*Conclusión*” en Honderich, 1993: 302-3.

origen nacional, incluidos símbolos o prácticas religiosas, que se integran como elementos clave de la identidad nacional. El uso de estos símbolos nacionales y nacional-religiosos ofrece mecanismos más o menos eficaces para apelar a nociones de identidad nacional, regional o religiosa que, vía distintos tipos de movilización, sirven para apoyar o repudiar ideas, propuestas o personas asociadas con cambios que se considera que van contra los intereses del país o de los grupos a los que dicen representar.

Ocasionalmente, estos *MNEI* invocan mecanismos o principios de gobierno democrático, aunque en realidad tengan posiciones ambiguas respecto de la democracia. Cuando se saben en la mayoría, utilizan argumentos democráticos para impedir cambios, como el reconocimiento de los matrimonios distintos al tradicional, como sucede ahora en varios países de América Latina; cuando se saben en la minoría, como ocurrió recientemente en Irlanda y Australia, con los referéndums para decidir esa cuestión, ponen en duda la legitimidad de los mecanismos democráticos para decidir ese tipo de asuntos, al invocar esencias metafísicas que no deben -según ellos- someterse a lo que pudiera resultar de una elección o un referendo.

El rechazo a lo diferente que promueven estos grupos puede estar asociado con las identidades lingüísticas, sexuales, religiosas o étnicas de otros grupos que pueden o no ser minorías. Estos *MNEI* definen las identidades lingüísticas, sexuales, religiosas o étnicas de los otros grupos en términos de un rasgo que esencializan; es decir, se le da prioridad como el factor que los distingue, se le vuelve su esencia, a pesar de que nunca podría ser el único rasgo que los haga ser lo que son.

Un factor clave que catalizó, radicalizó e hizo políticamente viables a estos *MNEI*, fue la aparición del *fundamentalismo anticolonialista islámico*, *FACI*, representado por agrupaciones como Al-Qaeda. Alan Cassels decía, a mediados de los noventa, que la entonces más reciente forma de ideología pan-islámica, que sirve todavía hoy como soporte a Al-Qaeda y otros grupos similares, “representa una forma extrema de anti-colonialismo que se expresa

como una forma de anti-occidentalismo, que atacó a los regímenes pro-occidentales del Medio Oriente”¹³.

La expresión más acabada de ese anti-colonialismo fue, ya desde los setenta, el rechazo a las complejas relaciones trabadas entre EU y Arabia Saudita, sobre todo cuando se les contempla de cara a las relaciones igualmente complejas que, de manera simultánea, ha trabado EU con Israel. Una consecuencia de esta compleja doble relación de EU con Arabia Saudita e Israel, ha sido una corriente constante de teorías de conspiración, tanto en el mundo árabe como en occidente. A los efectos de las relaciones de EU con Israel y Arabia Saudita, se deben agregar los de la relación de EU con Irán, sobre todo luego de la revolución de 1978, además de la competencia entre las distintas variedades del Islam¹⁴.

En la medida que la URSS fue derrotada en Afganistán¹⁵ y unos años después desapareció como potencia global, el *FACI* se concentró en atacar la mano que lo había alimentado e incluso convertido en un ejemplo a seguir en Afganistán. Baste recordar que, diez años después de la reunión del 2 de febrero de 1983 entre Ronald Reagan y seis líderes muyahidines en la Casa Blanca, el 26 de febrero de 1993, Ramzi Yousef, exalumno de los campos de entrenamiento de Al Qaeda en Afganistán, estalló una bomba en el antiguo *World Trade Center de Nueva York*¹⁶.

13 La paradoja que Cassels apuntaba, es que el fundamentalismo anticolonialista islámico tiene sus orígenes en el rechazo a la dominación ejercida por el antiguo imperio otomano. Ver Cassels, 1996: 233-6.

14 Por una parte, la realeza saudita, sunnita, más específicamente wahabí, en oposición a la revolución iraní, chiita. Aunque el islam se divide básicamente en dos grandes tradiciones, sunnitas (la mayoría) y chiitas (con mayor presencia en Irán e Irak); cada una de estas tradiciones se subdivide en escuelas y tradiciones. Entre las tradiciones sunnitas, el integrismo wahabita y salafista es importante para comprender las peculiaridades del islam practicado en Arabia Saudita y sus diferencias con la práctica más común en Irán.

15 La Unión Soviética apoyó un golpe de Estado contra Hafizullah Amin, y favoreció el ascenso de Babrak Karmal. Ello provocó una guerra civil. Para hacerle frente a los efectos de esa guerra, Karmal solicitó en 1979 y obtuvo tropas y otros apoyos de Leonid Brezhnev y otros líderes de la URSS.

16 Ver Laurie Mylroie (1995-6) “Who is Ramzi Yousef?” publicado originalmente en The

El “cristianismo” identitario

La explosión causó la muerte a seis personas, hirió a poco más de mil y provocó algunos daños materiales, pero más que el poder del artefacto, lo importante fue el inicio de una época de renovada preocupación por los efectos del *FACI*, que ha servido como precursor de la activación o reactivación de distintas variedades del *cristianismo etnocéntrico o identitario*, *CEI*, en Europa, América del Norte, e incluso América Latina. Este CEI, tiene poco que ver con el Jesús de los evangelios o con la reflexión teológica de Agustín de Hipona o Tomás de Aquino y menos con la praxis de Francisco de Asís. Es un cristianismo que toma a Jesús como pretexto; su Jesús “histórico” es alto, rubio, de ojos azules, con el cuerpo de Helios o Apolo; anti-semita, sin importar su origen como judío y es difícil encontrar en él la preocupación por los pobres, marginados o diferentes, que domina los Evangelios. Es un cristianismo que no repara e incluso descalifica como traiciones las reformas teológicas, doctrinales y/o litúrgicas, que distintas iglesias cristianas han hecho respecto de su trato al pueblo judío que, en el caso del catolicismo, se expresan claramente en los cambios a la liturgia del Viernes Santo¹⁷.

National Interest, Invierno, 1995-6, disponible en <https://fas.org/irp/world/iraq/956-tni.htm>.

17 La liturgia del Viernes Santo ha incluido desde hace muchos siglos una sección llamada de “Oraciones Solemnes”. Antes de 1959, es decir, antes de que se celebrara el Concilio Vaticano II, CVII, la octava de esas oraciones se elevaba en nombre de los judíos y decía en latín “Oremos por los pérfidos judíos y pidamos al Señor nuestro Dios que remueva el velo de sus corazones, de modo que reconozcan a Jesucristo nuestro Señor”. En los misales editados en los primeros años de la década de los sesenta, con la misa todavía celebrada de espaldas al pueblo y en latín, la expresión cambió a “por los judíos que no creen” o “por los judíos incrédulos”. El último cambio ocurrió cuando, en 2008, Benedicto XVI modificó el misal para que desapareciera la expresión “pro perfidis judeais”. En los misales en lengua vernácula posteriores al CV II, al menos en los que se editan en español, la oración por los judíos ocupa el sexto lugar y evita calificar las creencias del pueblo judío y sólo se pide que Dios “acreciente en ellos el amor de su nombre y la fidelidad a la alianza que selló con sus padres”, además de pedir que lleguen a “conseguir la plenitud de la redención”. Para las oraciones previas al CVII ver p. 431 de Morin, 1961. Para las oraciones luego del CVII y hasta la reforma de Benedicto XVI ver p. 436 del *Nuevo Misal del Vaticano II*, Bilbao, Desclée de Brouwer-Mensajero. Para el texto posterior a la reforma de Benedicto XVI ver p. 206 del *Misal Romano para Argentina, Chile, Paraguay y Uruguay*, Buenos Aires, Santiago, Asunción, Montevideo

Es un cristianismo que interpreta de manera sesgada y auto-referencial su papel en la “civilización” del mundo no occidental; es un cristianismo arrogante, que sirve de pretexto a los imperialismos y colonialismos occidentales y que “justifica” en nombre de la difusión de la fe, los excesos perpetrados en todo el mundo en materia de relaciones entre las poblaciones de nativos y los colonizadores llegados de Europa o América del Norte, para cumplir una misión que el *CEI* presenta como “dada por Dios”.

Es un cristianismo propenso a mimetizar los discursos nacionalistas, a pesar de que ello implica contradicciones irresolubles respecto de qué país sería el favorito de Dios o cómo probar, incluso desde una perspectiva teológica, la preferencia de Dios por algún país. Cuando logra remontar ese carácter nacionalista, sigue siendo excluyente en el sentido de privilegiar a las poblaciones de blancos o arios, por sobre otras poblaciones. Por ello, es un cristianismo racista, que está en los cimientos de organizaciones como el Kukuklán de EU, entre otras, que se aferra a interpretaciones literalistas de versículos o pasajes aislados del Antiguo Testamento y que desconoce el papel que el cristianismo tuvo en la deslegitimación de la esclavitud en el imperio romano.

Es un cristianismo secular, desacoplado de alguna iglesia, pues ninguna de las grandes confesiones cristianas podría suscribir hoy la arrogancia que lo caracteriza y sólo lo hacen movimientos marginales, que compensan con fervor y nostalgia del pasado, su pobre reflexión teológica. Por ello, coquetea con el paganismo, especialmente cuando se consideran algunas reconstrucciones de los sistemas religiosos de los pueblos paganos de Europa del norte, de manera similar a como hizo el III Reich¹⁸.

18 Ver, entre otros, de Schnurbein, S. von (2016) *Norse revival. Transformations of Germanic Neopaganism*. Leiden-Boston, Brill Open. Especialmente el último capítulo, “Germanic Neopaganism -A Nordic Art Religion?”, especialmente las secciones sobre las teorías de la *Männerbund* como mecanismos que “ofrecen el fundamento académico para la esteticización del Estado (militar) y la guerra” (p. 349). Ver también de Goodrick-Clarke, N. (2003) *Black Sun: Aryan cults, esoteric Nazism and the politics of identity*. Nueva York, NYU Press.

Es un cristianismo que sirve como vehículo de las reivindicaciones de grupos que han sido o se sienten relegados por los procesos de modernización, integración económica y/o globalización, o que resienten la presencia de otros grupos étnicos distintos a los tradicionalmente asociados con la identidad nacional de su país o que consideran que están en riesgo de perder las ventajas de las que disfrutaron a pesar de no ser mayoritarios, como sucede todavía hoy en algunos países de Latinoamérica, donde las poblaciones descendientes de europeos disfrutaban de privilegios informales, que les dan ventajas en su relación con las mayorías étnicas de esos países.

En América del Norte y Europa, los ejemplos de este tipo de *CEI*, pueden confundirse con relativa facilidad con un universo más amplio identificado con el acrónimo *PRR* (siglas en inglés de *Derecha Populista Radical*), aunque no siempre sean lo mismo. Son grupos que, por ejemplo, están presentes aunque no representen la totalidad de la variopinta coalición que apoyó la elección de Donald Trump en EU¹⁹. También están presentes en Canadá, y -de hecho desarrollaron ahí antes que en otros países- el concepto de *RAHOWA* (*Racial Holy War* o Guerra Santa Racial)²⁰; se les encuentra también en el Frente Nacional francés; en los grupos que creyeron las mentiras del partido de la

19 La revista *The Atlantic* considera que la coalición que llevó a Trump a la Casa Blanca estuvo integrada por personas sin estudios universitarios y que no viven en ciudades (ver <https://www.theatlantic.com/politics/archive/2016/11/how-trump-won/507053/>). Reuters, con información de una encuesta de IPSOS, señaló que la coalición estuvo integrada por “personas enojadas con el rumbo del país”, que “no se identificaban con lo que EU es ahora” y que deseaban un “líder fuerte que retome el control del país”. También encontró un inusual grado de apoyo a Trump en las zonas rurales, así como apoyos en participantes de redes informales de comunicación que desconfiaban de los mensajes enviados por medios tradicionales (<https://www.reuters.com/article/us-usa-election-trump-analysis/how-trump-crushed-naysayers-with-a-coalition-of-the-forgotten-idUSKBN1341L9>).

20 En Canadá, a pesar de que hay gran cantidad de pequeñas organizaciones nacionalistas, etnocéntricas e identitarias, que se ajustan al modelo del CEI, el desempeño de ese país en términos de su capacidad para reducir la desigualdad, ofrecer oportunidades de desarrollo, integrar a grupos de migrantes de muy diversos orígenes étnicos o religiosos, además del buen desempeño de su sistema de administración de justicia, han impedido que estos grupos tengan el éxito que sus contrapartes encuentran en EU. En el extremo más radical de la derecha canadiense, Parent y O’Ellis han identificado al menos 45 organizaciones fascistas creadas durante los setenta y ochenta del siglo pasado. Algunas de ellas siguen activas, otras más

Independencia del Reino Unido (UKIP), respecto de los millones de libras que el Reino Unido perdía por ser parte de la Unión Europea; han formado parte de Dorado Amanecer en Grecia; los Demócratas Suecos (SD); el Partido Nacional Democrático Alemán; el PVV (Partido por la Libertad) de Holanda; el Partido de la Libertad de Austria, así como algunos de los elementos fusionados en distintos momentos en la Liga Norte y *Forza Italia* en Italia, además de Casa Pound, una de las más notorias agrupaciones neofascistas en Italia hoy.

La ausencia de España en este listado es sólo aparente. En primer lugar es necesario considerar el papel del *Yunque* y las organizaciones fachada que le acompañan (*Yo Influyo*, *Citizen Go*, *Hazte Oír*, entre otras), así como las características del sistema de partidos español que lleva a que sean los partidos nacionalistas y regionalistas los que, como sucede en Cataluña, representen al menos parcialmente a los sectores identitarios, etnocéntricos, contrarios a la migración y que reivindican tesis aislacionistas²¹.

Algunos elementos del *CEI* también han sido usados como sustitutos parciales de la ideología soviética en Rusia y algunos países de Europa del Este. Esto es especialmente claro en la manera en que Vladimir Putin ha lucrado con

han mutado y algunas más han aparecido recientemente. Ver Parent, R. y O'Ellis, J. (2014) *Right-Wing Extremism in Canada* y (2016) *The Future of Right Wing Terrorism in Canada*. Publicados ambos por TSAS-Canadian Network for Research on Terrorism, Security, and Society. Documentos disponibles en <http://tsas.ca/research/tsas-working-papers>.

21 Hay quienes sostienen, que la ausencia de grupos de extrema derecha tanto en España como Portugal se debe a la reciente experiencia de ambos países ibéricos con dictaduras que se legitimaban parcialmente, gracias a una combinación de militarismo, corporativismo y nacional-catolicismo, aunque Grecia y países de Europa central y oriental, ofrecen evidencia en sentido contrario. Ver de Alonso, S. y Rovira Kaltwasser, 2014: 1-25. Para la última hipótesis, ver de González-Enríquez, C. (2017) *The Spanish Exception: Unemployment, inequality and immigration, but no right-wing populist parties*. Madrid, Instituto Real Elcano. Disponible en <http://www.realinstitutoelcano.org/wps/wcm/connect/e9e0d7c1-7c71-4335-a2fb-15b219e62c5e/WP3-2017-GonzalezEnriquez-Spanish-Exception-unemployment-inequality-inmigration-no-right-wing-populist-parties.pdf>. La permanencia de un partido neofranquista creado en España en 2003, llamado Alternativa Española, también apuntaría a contradecir a González-Enríquez. También ha aparecido recientemente un grupo neofranquista llamado Hogar Social, cuyos miembros se dicen inspirados por Casa Pound.

la rehabilitación política de la iglesia ortodoxa rusa, así como en el renacimiento de distintas variedades de nacionalismos con tendencias racistas y rasgos o elementos fascistas en Europa central y oriental, especialmente en Polonia y algunos grupos cercanos al Partido Ley y Justicia, a Jobbik (Movimiento por una Hungría Mejor), a IMRO (Movimiento Nacional de Bulgaria), a EKRE (Partido Popular Conservador de Estonia), y al DSSS (partido de la Justicia Social de los Trabajadores) de la República Checa, entre otros. Todos estos grupos estarían involucrados, a su vez, directa o indirectamente, con un movimiento más amplio llamado *Identity Evropa* que, creado en 2016 en EU, aspira a unificar a los movimientos de blancos y/o cristianos identitarios de América del Norte y Europa²².

Francia

No es que el *FACI* haya creado al *CEI*. Al contrario, para encontrar los orígenes del *CEI* es necesario voltear la vista a Francia. Es ahí donde se pueden observar de manera más clara tanto la historia, como algunas de las más notables tensiones que caracterizan al *CEI* y el tipo de respuestas que las democracias ofrecen cuando lidian con él. Francia es importante en la medida que ese país reúne varias características. Por una parte, es uno de los centros de desarrollo científico, tecnológico y filosófico a escala global; es la metrópoli de un antiguo imperio colonial, lo que implica que debe ofrecer algún grado de apertura a sus antiguas colonias; también es un país que se ha empeñado en privatizar la práctica religiosa y los efectos de esa práctica en la vida pública y la política, sin lograrlo.

Muchos de los debates que observamos en la actualidad en distintos países de Europa, en EU, Canadá, México, Argentina y otros países de América Latina, han ocurrido ya antes en Francia, por lo menos desde finales del siglo XIX cuando finiquitó el concordato con la Santa Sede. La experiencia francesa como cuna de algunas de las más dinámicas expresiones del *CEI*, del anti-semitismo y, de manera más general, de la extrema derecha, son importantes

²² Ver el portal de *Identity Evropa* en <https://www.identityevropa.com/>, en especial la sección de Preguntas más frecuentes (FAQ).

en sí mismas, por las respuestas que distintos gobiernos de ese país han dado. El caso francés ofrece un ejemplo, en alguna medida extremo, de creatividad y resistencia de las organizaciones de la extrema derecha enfrentadas a un gobierno republicano, democrático y comprometido -al menos parcialmente- con el respeto de los derechos humanos. La confrontación entre la ultra derecha francesa y el gobierno de ese país es más interesante cuando se contempla la frágil unidad nacional y lingüística de Gran Bretaña, España, Italia y Suiza, así como el que más allá de la aparente unidad de la cultura nacional, Francia es un país con un pasado feudal complejo, en el que lo religioso se entrelaza y confunde con lo político pero en el que, al mismo tiempo y dada su experiencia como imperio, es imposible tener a lo religioso como soporte único o principal de lo político, pues la condición de imperio la obligó a integrar a minorías étnicas y religiosas no católicas y no cristianas²³.

En este contexto del empuje del Estado francés por la integración, a partir de principios laicos y de resistencia de la extrema derecha de ese país, el Frente Nacional (FN) de la familia Le Pen es el ejemplo más acabado del *CEI* en tanto resultado de un complejo proceso de amalgama formal o informal de organizaciones tan antiguas como la Acción Francesa (AF) de Charles Maurras, creada en 1898, pionera del desarrollo de algunas de las estrategias discursivas y de acción que todavía ahora utiliza el FN, y que antecedió e influyó a las organizaciones fascistas en Italia y nacionalsocialistas en Alemania en los veinte y treinta del siglo XX, además de su clara influencia en América Latina.

Un elemento clave de la ideología de AF es instrumentalizar al catolicismo y, de manera más general, a la religión para que, sin importar

23 El ejemplo más perfecto de esta necesidad de integrar esas minorías lo ofrecen los batallones de tropas reclutadas en las colonias para luchar durante la primera y segunda guerras mundiales. Sólo en la primera, fueron reclutados de manera formal 450 mil personas nacidas en colonias francesas de África, ver “Colonial military participation in Europe (Africa)” en *International Encyclopedia of the First World War*, disponible en https://encyclopedia.1914-1918-online.net/article/colonial_military_participation_in_europe_africa. Se estima que las troupes coloniales francesas en la segunda Guerra Mundial llegaron a contar con al menos 260 mil elementos, aunque habría que agregar las que se alinearon con el régimen de Vichy y el eje Berlín-Roma-Tokyo. Ver Summer, I. et al, 1998: 393.

su reflexión teológica, sea útil para preservar la unidad e identidad nacional francesa. La AF asume que el catolicismo es útil para identificar y unir a los franceses; en parte porque los diferenciaba de personas de otros países, gracias a figuras como Juana de Arco, pero también porque diferencia a las mayorías de las minorías.

Además de los aspectos externos de la religión católica, AF apuesta a preservar la identidad nacional francesa a partir de la monarquía borbónica, el positivismo y el nacionalismo. A pesar de no haber sido nunca un movimiento de masas, ha tenido el vigor para generar ideas que recogen otros actores de la derecha y propiciar debates que atacan los puntos débiles del proyecto republicano, liberal francés y que la hace relevante para las distintas variedades de la derecha dentro y fuera de Francia. A la derecha de la AF han coexistido, a veces como derivaciones o contraposiciones, movimientos que hacia principios de los setenta derivaron en la creación del FN. Visto de manera sumaria, con inevitables huecos en un orden que trata de ser cronológico, están *Cité Catholique*²⁴, Nación Joven²⁵, la Federación de Estudiantes Nacionalistas²⁶, Occidente²⁷, GRECE, que devino en la *Nouvelle Droite*²⁸,

24 Creada en 1946 por Jean Ousset, vinculado originalmente a *Action Française*. En 2016, como se apunta más adelante, cambió de nombre a Civitas.

25 Nación Joven fue creada en 1949 y disuelta, por decreto del gobierno francés, en 2013.

26 La FEN fue creada en 1960, pero ya para 1963 las diferencias internas eran muchas, por lo que se auto-disolvió y una de sus facciones creó Occidente.

27 Occidente fue una organización efímera de ultraderecha que existió entre 1963 y 1968. Tuvo mil 500 miembros en su apogeo hacia finales de 1967, que ejercían violencia física y verbal. Por ello, la policía nacional pidió su disolución. Una de sus especialidades fue la de atacar físicamente a grupos de izquierda, así como a personas de origen asiático, a quienes culpaban de la independencia de la antigua Indochina francesa. Antiguos miembros de Occidente están presentes aún en una miríada de pequeñas organizaciones de la derecha francesa. La más notable de estas organizaciones es el grupo llamado GUD (Grupo Unión Defensa), que sobrevive como un grupo académico, capaz de realizar ataques a sus adversarios o enemigos, pero con alguna actividad académica en la Facultad de Derecho de la Universidad de París II.

28 *La Nouvelle Droite* fue creada en 1968 y se mantiene activa hasta la fecha. Se distingue de otros movimientos de la derecha y la extrema derecha francesa por las pretensiones científicas de sus puntos de vista y propuestas, así como por el hecho que sus miembros contaban, en algunos casos, con credenciales académicas respetables que, lejos de apostar

Nuevo Orden²⁹, así como la llamada Obra Francesa^{30, 31}

Cité Catholique es especialmente importante porque albergó a elementos de las fuerzas armadas francesas insatisfechos con la decisión de Charles de Gaulle de permitir la independencia de Argelia. Algunos de esos elementos participaron más tarde (1961) en el grupo terrorista Organización Armada Secreta³². Hacia finales del siglo XX, *Cité Catholique* se convirtió en *Civitas*. *Por une cité catholique*, también conocido como *Institut Civitas*, que en 2016 -a pesar de su reducida membresía, de cerca de mil personas- decidió pasar de ser una organización cultural a convertirse en partido político, afiliándose al FN y en el ámbito europeo a la Coalición por la Vida y la Familia³³.

por el populismo, cantaban las maravillas del elitismo, aunque en sus orígenes se negaron a condenar la migración a Francia. Fue creada en 1968, primero como el GRECE (Grupo de Investigación y Estudios para la Civilización Europea, por sus siglas en francés) y, a partir de 1976, como una editorial (*Copernic*). Hacia 1974, surgió una escisión en GRECE, el llamado Club, que repudió el talante anti-cristiano que caracterizaba muchos de los puntos de vista de GRECE, para asumir al catolicismo romano como un elemento clave de la identidad francesa, de manera muy similar a como la Acción Francesa ha hecho desde finales del siglo XIX. En los ochenta, algunos de los académicos asociados a *Nouvelle Droite* se acercaron e identificaron de manera inequívoca con el FN.

29 Nuevo Orden fue creado en 1969 y se disolvió en 1972, cuando buena parte de sus bases aceptaron fusionarse en el FN creado un poco antes ese mismo año.

30 Obra Francesa fue creada en 1968 y formalmente se disolvió en 2013 por un decreto del gobierno, que se centraba en las actitudes profundamente antisemitas de la organización.

31 Muchas de las referencias en este párrafo se encuentran en distintos materiales publicados entre 2009 y 2017 por la bitácora *Droite(s) Extrême(s). Décryptage des populismes de droite* por el diario francés *Le Monde* bajo la autoría de A. Mestre y C. Monnot. Esta bitácora está disponible en <http://droites-extremes.blog.lemonde.fr/page/21/>. Ver también, entre otras fuentes, el portal de Action Française, especialmente “Du FN au RN: retour vers le futur”, disponible en <https://www.actionfrancaise.net/2018/03/12/fn-rn-retour-vers-futur/>

32 Ver OAS (Organisation Armée Secrète) en (2005) *Dictionnaire de la histoire de France*. Disponible en http://www.larousse.fr/archives/histoire_de_france/page/889.

33 Esta coalición, creada también en 2016, aspira a agrupar a todos los partidos europeos que rechacen el aborto y los matrimonios distintos a los tradicionales. Su portal es <https://www.coalitionlifeandfamily.com/>.

El FN es clave para la extrema derecha francesa (y europea) en la medida que es el “bloque identitario” electoral europeo más eficaz. Ello, gracias a su capacidad para aglutinar los reclamos de grupos que se perciben a sí mismos como víctimas o, por lo menos, como no beneficiados por la pertenencia a la Unión Europea, al tiempo que enarbolan un nacionalismo católico visible en las constantes referencias a Juana de Arco y distintas variedades de la cruz cristiana; el rechazo a lo extranjero y más a lo inmigrante, en tanto diferente y que atenta contra el “verdadero” espíritu francés y un antisemitismo³⁴ que no se manifiesta a plenitud en las propuestas del FN³⁵, pero que se trasmina en giros del lenguaje, modismos y actitudes hacia lo no francés³⁶.

34 Esto es especialmente delicado en Francia pues, a pesar de los esfuerzos para reducir la violencia anti-semita y racista en general, 2017 fue el año con mayor número de ataques antisemitas en la historia reciente, con 92 atentados. Ver Sitbon, S. (2018) “Antisemitic attacks surge in France” en *The Jewish Chronicle*, febrero 9, disponible en <https://www.thejc.com/news/world/antisemitic-attacks-surge-in-france-1.458478>.

35 Algunas de las notas más extremas que lo distinguieron en los setenta y ochenta, como la negación del Holocausto y la reivindicación del régimen colaboracionista de Vichy, se han “perdido” en el traspaso de la dirigencia de Jean Marie a Marine Le Pen. Luego de que Marine se hiciera cargo, el FN ha sepultado muchas de las referencias más claramente antisemitas para evitar su proscripción, pero también para congraciarse con un electorado menos dispuesto a suscribir esas formas de racismo, aunque mucho del viejo racismo se siga expresando en el rechazo a la migración, especialmente a la migración de minorías musulmanas, no cristianas o no blancas. El esfuerzo por limar las aristas más antisemitas del FN llevó a que, por ejemplo, en diciembre de 2011, el vicepresidente del FN, Louis Aliot, realizara una gira de trabajo por Israel, a cuyo regreso señaló que “el FN no tenía un pasado antisemita”, lo cual fue recibido con notable escepticismo y crítica por los medios franceses. Ver “Le Front National n’a «pas de passé antisémite»?”, publicado el 11 de diciembre de 2011. Disponible en <http://droites-extremes.blog.lemonde.fr/2011/12/15/le-front-national-na-pas-de-passe-antisemite/>. Para un análisis del papel que ha jugado el FN en la configuración del anti-semitismo contemporáneo en Francia, ver de Chebel D’Appollonia, A. (2002) *The National Front and Anti-Semitism in France*, US-France analysis series. The Brookings Institution. Disponible en <https://www.brookings.edu/wp-content/uploads/2016/06/chebel.pdf>.

36 El antisemitismo contemporáneo no es patrimonio exclusivo del FN o de la derecha francesa, del mismo modo que tampoco lo es de Francia. Para una discusión del alcance del antisemitismo en la Francia de esta década, ver -entre otros- de Remnick, D. (2015) “The shadow of anti-semitism in France” en *The New Yorker*, January. Disponible en <https://www.newyorker.com/news/daily-comment/shadow-anti-semitism-france>. Ver también de Brenner, M. (2015) “The troubling question in the French Jewish community: ‘Is it time to leave?’” en

América Latina

Si en el caso del Occidente desarrollado es necesario prestar especial atención al FN, en América Latina se debe hacer algo parecido con Argentina como cuna de una de las variedades más activas del *CEI* de este lado del Atlántico. No es que Brasil, México, Perú o Chile hayan estado exentos de la actividad del *CEI*, pero se debe reconocer que en México, por ejemplo, es hasta muy recientes fechas que se puede percibir una mayor influencia de estas organizaciones en la escena política nacional. Ello, a pesar de que formaciones como el *Yunque* hayan nacido en los cincuenta en México, que haya intentado actuar en los sesenta por medio de grupos de choque como el Movimiento Universitario de Renovadora Orientación y que, desde aquí, hayan viajado a España. A pesar del riesgo que siempre ha planteado el *Yunque* en México, nunca ha tenido el protagonismo que tuvieron las organizaciones de la extrema derecha argentina, entre los cincuenta y los setenta del siglo pasado.

Ello fue así en la medida que Argentina ofreció una combinación favorable de factores para el desarrollo del *CEI*. Un factor clave es que, como en México, en Argentina la vieja disputa Iglesia-Estado no tuvo, como en Uruguay, una solución amigable. A principios del siglo XX, todo parecía indicar que en Argentina, como en México, el Estado había logrado controlar los aspectos más ultramontanos del catolicismo. En México se creyó que había ocurrido con la redacción original del artículo 130 de la constitución de 1917. En Argentina, los gobiernos de la Unión Cívica Radical (UCR) de principios del siglo XX parecían haberlo logrado con una agenda de ampliación de los

Vanity Fair, August, disponible en <https://www.vanityfair.com/news/2015/07/anti-semitism-france-hostage-hyper-cacher-kosher-market>. Ver también la discusión que hace Arkin de la “(Le)Pen-ización” de la política francesa, es decir, de la creciente influencia que la manera de hablar acerca de los judíos en Francia que los Le Pen tienen en el discurso político francés. Ver Arkin, K. (2017) “Talking about anti-semitism in France before and after Charlie Hebdo and Hyper Cacher” en Boston University Open Access Articles. Disponible en <https://open.bu.edu/bitstream/handle/2144/26701/Talking%20about%20Antisemitism%20FINAL%20with%20EBK%20and%20JJ%20comments.pdf?sequence=1>, así como algunos de los artículos publicados por el *Journal of Contemporary Antisemitism* en años recientes. Ver <http://journals.academicstudiespress.com/index.php/JCA>.

derechos y de mejora del sistema educativo y sin las estridencias y la violencia que marcó a México, especialmente entre 1926 y 1929.

En Argentina, la inestabilidad política que dio al traste con los gobiernos de la UCR (Hipólito Yrigoyen y Marcelo Torcuato de Alvear), hizo que la Iglesia no fuera sometida, sino que, dado el déficit de legitimidad de los gobiernos militares de José Félix de Uriburu y sus sucesores, se convirtiera en uno de los poderes que legitimaba a los gobiernos militares. Esta tendencia a depender de la legitimación que, al menos en teoría podía ofrecer la Iglesia, se agudizó luego del golpe de Estado de 1955, la auto-denominada Revolución Libertadora, que derrocó a Juan Domingo Perón. En la Iglesia, los militares vieron a una socia, que compartía una visión jerárquica del mundo y de sí misma y que, a cambio de algunos apoyos, se creía que sería capaz de resolver problemas de cohesión y coordinación social a escala nacional.

Una de las primeras expresiones de las coincidencias entre las Fuerzas Armadas y sus simpatizantes civiles en la sociedad argentina y el clero católico ocurrió con el lanzamiento, en 1956, de la revista *Cruzada* de Cosme Beccar Varela³⁷. El clima propicio para ese debut era reflejo de los acuerdos que el general Aramburu, como jefe de Estado de facto, había logrado con los obispos argentinos. Baste considerar que mientras las dos primeras presidencias de Perón (1945-55) sólo habían permitido la creación de una diócesis, Aramburu autorizó en los tres años de su gobierno (1955-8) la creación de trece nuevas diócesis, incluido en 1957 el vicariato militar³⁸.

37 Cosme Beccar Varela fue hijo de Horacio Beccar Varela, quien además de ser funcionario del gobierno de facto de Uriburu (1930-1), tuvo una participación destacada como fundador de la Unión Popular Católica Argentina entre 1918 y 1919. La UPCA fue una institución vinculada a los obispos argentinos de la época, pero que enfrentó feroz oposición de algunos de los propios obispos, sobre todo Agustín Boneo de Santa Fe, y de párrocos que veían con desconfianza el protagonismo de algunos laicos. Ya para 1923, la UPCA era un membrete. Hay quienes consideran que UPCA sirvió de base para la creación en los treinta del siglo XX de la Acción Católica Argentina. Ver Vidal, G. (2009) "La unión popular católica Argentina: Su creación y funcionamiento en Córdoba" en *Revista Escuela de Historia*, vol. 8, no. 1. Disponible en http://www.scielo.org.ar/scielo.php?script=sci_arttext&pid=S1669-90412009000100005.

38 Que el gobierno autorizara o no una diócesis implicaba el pago de un salario equivalente al de un juez al obispo de esa diócesis, práctica que subsiste hasta la fecha en Argentina. Para

Este renovado entendimiento entre generales y obispos engendró lo que Loris Zanatta llamó en 1997 la “simbiosis patológica” entre las fuerzas armadas y la jerarquía católica³⁹. Esa “simbiosis patológica” facilitaría que, a mediados de los sesenta, Cruzada sirviera como soporte para la creación de la Sociedad Argentina de defensa de la Tradición, la Familia y la Propiedad (SATFP)⁴⁰.

La adopción de ese nombre implicaba un reconocimiento al éxito que había tenido el abogado Plinio Correa al crear en Brasil, a finales de los cincuenta, Tradición, Familia y Propiedad, como una organización opuesta a reformas que pudieran hacer peligrar los privilegios de las clases a las que Correa representaba⁴¹, especialmente en el ámbito de la reforma agraria⁴². La

el caso del vicariato militar ver *Estatutos del Ordinariato Militar de Argentina*. Disponible en <http://prelaturaspersonales.org/estatutos-del-ordinariato-militar-de-argentina-2/>.

39 Más adelante, en 2000, en una obra con Di Stefano, Zanatta calificó la relación entre las jerarquías católica y militar como “iglesia militar”. Ver de Zanatta, L. (1999). *Perón y el mito de la nación católica. Iglesia y Ejército en los orígenes del peronismo* (1943-1946). Buenos Aires, Sudamericana, así como Di Stefano, R. y Zanatta, L. (2000). *Historia de la Iglesia en la Argentina. Desde la Conquista hasta fines del siglo XX*. Buenos Aires, Grijalbo.

40 Los orígenes de la SATFP han sido discutidos con detalle por Elena Scirica (2014) “El grupo «Cruzada» – «Tradición Familia y Propiedad» (TFP) y otros emprendimientos laicales tradicionalistas contra los sectores tercermundistas”, disponible en *Revista Memoria y Sociedad*, Bogotá, Universidad Javeriana, ene-jun, <https://10.11144/Javeriana.MYS18-36.gctf>. Ver también de González Ruiz, la sección dedicada al TFP y sus distintas filiales en América Latina y otras regiones que, hacia 1990, decía estar presente en al menos 22 países. *En Cruces y sombras. Perfiles del conservadurismo en América Latina*, pp. 121 y ss. Edición del autor. Porciones del libro están disponibles en Google Books en https://books.google.com.mx/books?id=wDF_qpo7DfcC&printsec=frontcover#v=onepage&q&f=false. Ver también de Ruderer (2012) “Cruzada contra el comunismo. Tradición, Familia y Propiedad (TFP) en Chile y Argentina” en *Sociedad y religión*, vol. 22 no. 38, julio-diciembre, disponible en http://www.scielo.org.ar/scielo.php?script=sci_arttext&pid=S1853-70812012000200004.

41 Entre 1951 y 1954 (su muerte) Brasil fue gobernado por tercera vez por el reformista Getúlio Vargas. Él ya había sido presidente de 1930 a 1934 y dictador de 1937 a 1945. Su relación con los sectores de la derecha brasileña siempre fue conflictiva y marcada por mutuas sospechas.

42 Ver *Revolución y contrarrevolución* versión PDF de la edición peruana en español (2005) de la obra original en portugués de 1966. Disponible en <http://www.pliniocorreadeoliveira>.

TFP brasileña fue importante, pues contó con el aval del obispo Antonio de Castro Mayer, figura clave del tradicionalismo católico a escala global⁴³.

La segunda organización clave para comprender el desarrollo del *CEI* en Argentina fue *Ciudad Católica*, que llegó a Argentina, en 1959, como un trasplante de *Cité Catholique*, ya considerada en la sección previa. Es importante subrayar en este punto los vínculos de *Cité Catholique* con elementos militares franceses insatisfechos con la capitulación en Argelia y, de manera más amplia, con la desintegración del imperio francés. Algunos de ellos viajaron de Francia a Argentina donde se desempeñarían, años más tarde, como asesores de los militares argentinos en el uso de tácticas contra la insurgencia, incluida la tortura. Sin embargo, sería miope reducir la influencia de *Ciudad Católica* al papel desempeñado por esos militares franceses. Tan importante para configurar algunos de los rasgos del *CEI* en Argentina fue esa participación de militares franceses en la *Guerra Sucia* como el papel de *Ciudad Católica* en la difusión y debate de ideas, muchas de ellas importadas de las discusiones en las que *Cité Catholique* participaba en Francia, que se materializó, sobre todo, en la revista *Verbo*⁴⁴.

info/RevolucionyContra-Revolucion_2005.pdf.

43 Castro Mayer fue quien, en 1988 junto con Marcel Lefebvre, consagró a cuatro sacerdotes de la Fraternidad Sacerdotal de San Pío X como obispos sin la autorización del entonces papa Juan Pablo II, lo que le ganó la excomunión. Su sucesor al frente de la llamada Unión Sacerdotal de San Juan María Vianney, Licino Rangel, restableció en 2002 la comunión de este grupo con Roma.

44 *Ciudad Católica*, ofrece la versión más reflexiva de las agrupaciones de la extrema derecha argentina de los sesenta. La revista *Verbo* aportaba un marco teórico-teológico que se caracterizaba por hacer propias las notas nacionalistas, hispanistas, tecnocráticas y desarrollistas tanto del franquismo como de las propuestas de otras agrupaciones existentes en Argentina en aquel entonces, como el llamado Ateneo de la República. Por ello, *Verbo* polariza las opiniones de quienes escriben sobre ella. En el ámbito católico hispanoamericano, hay quienes todavía hace diez años defendían sus aportes. Ver, por ejemplo, Fernández de la Cigoña, F. J. (2007) “La revista *Verbo*, un hito de la cultura católica” en *Periodista Digital*, disponible en <http://blogs.periodistadigital.com/laciguena.php/2007/06/02/la-revista-verbo-un-hito-de-la-cultura-c>.

En el ámbito académico, las posiciones son diversas, pero prevalecen las que la vinculan con las peores tradiciones de la derecha católica latinoamericana. Ver Scirica, E. C. (2003) “Un programa de acción contrarrevolucionaria en la Argentina de los años sesenta. *La Ciudad*

Para entender la relativamente fácil implantación y éxito de *Ciudad Católica* y *Verbo* en Argentina es crucial considerar la ayuda que recibieron del entonces arzobispo y cardenal de Rosario, Antonio Caggiano. Este personaje es clave pues, ya para 1959, concentraría dos de los más importantes cargos de la Iglesia católica argentina: el de arzobispo de Buenos Aires y el de vicario castrense lo que, aunado a su condición de cardenal, hizo de él una de las más poderosas figuras en la Iglesia y en Argentina.

Es, a instancias de Caggiano que *Ciudad Católica* llegará no sólo como una idea abstracta para organizar a los fieles en Argentina, sino que arribará con el apoyo de la Congregación de los Cooperadores Parroquiales de Cristo Rey. Ello haría posible que *Ciudad Católica* pudiera implantarse en las estructuras eclesiósticas argentinas a nivel de diócesis y parroquia, con relativa facilidad. Lo hacían gracias a la oferta de ejercicios espirituales atractivos para la jerarquía católica argentina y para los católicos conservadores locales y, de manera más importante, para los elementos más cercanos al catolicismo de las Fuerzas Armadas. Los Cooperadores ofrecían ejercicios de inspiración ignaciana, pero con un giro notablemente más conservador que los que ofrecía la Compañía de Jesús en ese entonces. La idea era que el mundo moderno conspiraba contra la posibilidad de ser santo y, por ello, era necesaria una recristianización de la sociedad. La recristianización pasaba por el rechazo de

Católica a través de la revista *Verbo*". III Jornadas de Sociología de la Universidad Nacional de La Plata, 10 al 12 de diciembre de 2003, en *Memoria Académica*. Disponible en http://www.memoria.fahce.unlp.edu.ar/trab_eventos/ev.6995/ev.6995.pdf.

Scirica, E. (2010) "Visión religiosa y acción política. El caso de *Ciudad Católica-Verbo* en la Argentina de los años sesenta", en: *Prohal Monográfico, Revista del Programa de Historia de América Latina*. Vol. 2. Instituto Ravignani, FFyL, UBA, Buenos Aires, 2010.

Scirica, E. (2017) "Cercanos pero separados. Dos propuestas católicas contrarrevolucionarias en los años sesenta" *Nuevo Mundo Mundos Nuevos, Colloques*. URL: <http://journals.openedition.org/nuevomundo/70570>.

Rodríguez, L. G. (2016) "La 'subversión científica' en las universidades de Argentina e Hispanoamérica" en Bohoslavsky, E. y Boisard, S. (Coords.) *Colloques*. URL: <https://journals.openedition.org/nuevomundo/68862>.

Los números de la revista *Verbo* se pueden consultar, desde 1962, en el portal de la Fundación Speiro en <https://fundacionspeiro.org/revista-verbo>.

todo lo que pudiera impedir esa tarea y en ese diagnóstico, un elemento clave que impedía la recristianización eran las distintas variedades de la izquierda, el comunismo y el socialismo. Ello incluía desde el sindicalismo peronista hasta los gobiernos de la URSS, China y, luego de 1959, el de Cuba.

Entre quienes participan en la fundación de *Ciudad Católica* en Argentina estuvo Georges Grasset, el sacerdote Julio Meinvielle⁴⁵, el entonces coronel Juan Francisco Guevara (veterano de la Revolución Libertadora de Onganía, el golpe que depuso a Perón en 1955), así como cercanos al general Eduardo Lonardi, quien ocupó la presidencia de Argentina entre el 23 de septiembre y el 13 de octubre de 1955, cuando murió, Mateo Roberto Gorostiaga⁴⁶ y Juan Carlos Goyeneche, entre otros⁴⁷.

Ese contexto, la “simbiosis patológica” facilitó el desarrollo e implantación de *Ciudad Católica*, no se opuso al desarrollo de la más reaccionaria *Tradición, Familia y Propiedad*, y facilitó la circulación tanto de *Verbo* como de *Cruzada*. Todo ello favoreció el que, en 1966, se llegara a la firma del concordato con la Santa Sede. Este instrumento garantizó ventajas importantes para la Iglesia católica, incluidos salarios para los obispos y los curas en “zonas de frontera”, así como ayudas diversas para la educación católica⁴⁸.

45 Meinvielle es una de las figuras más importantes del *cristianismo etnocéntrico o identitario* en Argentina y América Latina, por la manera en que interpretó la guerra civil española como una guerra santa. Fue uno de los fundadores de los Scouts en Argentina, lo que le garantizó tener acceso a públicos jóvenes a lo largo de toda su vida y también estuvo involucrado en la fundación de la Acción Católica Argentina en 1934. Sus discípulos sostienen hasta la fecha el portal <http://www.juliomeinvielle.org/>, en el que se pueden consultar algunas de sus obras.

46 Uno de los hombres más ricos de Argentina en los cincuenta.

47 Ver “La aparición de la Ciudad Católica” en Cersósimo, F. (2015) *El Proceso fue liberal. Los tradicionalistas católicos y el Proceso de Reorganización Nacional* (1976-1983). Tesis doctoral en Historia. Facultad de Filosofía y Letras, Universidad de Buenos Aires.

48 El convenio fue signado por el gobierno militar de Juan Carlos Onganía, con Nicanor Costa Méndez como canciller y Umberto Mozzoni como nuncio. Ver *Acuerdo entre la Santa Sede y la República Argentina*, disponible en http://www.vatican.va/roman_curia/secretariat_state/archivio/documents/rc_seg-st_19661010_santa-sede-rep-argent_sp.html.

A pesar de ello, dados los cambios que trajo a la Iglesia tanto el Concilio Vaticano II, CVII, (1962-5), como el documento que el Consejo Episcopal Latinoamericano, el CELAM, publicó luego de su segunda asamblea en Medellín, Colombia, en septiembre de 1968, la Iglesia en Argentina y el resto del mundo, vivía también un proceso de *aggiornamento*, de actualización que, a decir de algunos, fue de radicalización. Esa radicalización se expresó, entre otras cosas, en la creación de organizaciones como el Movimiento de Sacerdotes para el Tercer Mundo (MSTM) en 1967⁴⁹. A contrapelo de la “simbiosis patológica”, el MSTM apostaba a construir una iglesia más cercana a la vida y las necesidades del pueblo, lo que implicaba contraponerse a los militares, los policías, los operadores políticos de los gobiernos militares y a los acuerdos, formales e informales, que habían ocurrido en el contexto de la “simbiosis patológica”. No en balde, el MSTM es visto, como un precursor de la Teología de la Liberación⁵⁰.

49 El MSTM fue una respuesta de los sacerdotes argentinos al *Manifiesto de los 18 obispos* del 15 de agosto de 1967. En él, obispos de distintos países y regiones del sur global ratificaban su adhesión a la encíclica *Populorum Progressio* y se pronunciaban por el respeto de los derechos humanos en los países en desarrollo. El *manifiesto* se puede consultar en <http://www.ruinasdigitales.com/cristianismoyrevolucion/cyrmanifiestodeobisposdeltercermundo66/>.

Para el caso del MSTM, ver, entre otros textos, de Luján de Paz, M. (2003) *Movimiento de Sacerdotes para el Tercer Mundo, la otra iglesia (República Argentina 1967-1976)* [en línea]. Trabajo final de grado. Universidad Nacional de La Plata. Facultad de Humanidades y Ciencias de la Educación. Disponible en: <http://www.memoria.fahce.unlp.edu.ar/tesis/te.571/te.571.pdf>.

Donnerstag, G. (2013). “El Movimiento de Sacerdotes para el Tercer Mundo La levadura y la masa: Contradicciones en la Iglesia postconciliar” en *XIV Jornadas Interescuelas/Departamentos de Historia*. Depto. Historia de la FFyL. Universidad Nacional de Cuyo, Mendoza. Disponible en <http://cdsa.academica.org/000-010/537.pdf>.

Catoggio, Ma. S. (2008) “Movimiento de Sacerdotes para el Tercer Mundo y Servicios de Inteligencia: 1969-1970” en *Sociedad y Religión: Sociología, Antropología e Historia de la Religión en el Cono Sur*, vol. XX, no. 30-1, pp. 171-189. Disponible en <http://www.redalyc.org/pdf/3872/387239036009.pdf>.

En el portal *Teología de la liberación y contexto literario* es posible consultar una detallada cronología que da cuenta del contexto en que surge esa escuela de pensamiento teológico-filosófico. Se puede consultar en <https://www.ensayistas.org/critica/liberacion/TL/crono.htm>.

50 Ver, entre otros, Bedolla Villaseñor, P. (2017) “La Teología de la Liberación: pastoral y

La extrema derecha argentina publicaba materiales en *Cruzada y Verbo* y a esa tarea sumó, ya desde mediados de los cincuenta, la agresión física contra sus enemigos. El responsable de esas tareas era el *Movimiento Nacional Tacuara, MNT*⁵¹. El MNT preparó el terreno, entrenó en más de un sentido, a los militantes de la extrema derecha argentina para que, en 1973, aplaudieran el nacimiento de la Alianza Anticomunista Argentina que, formalmente disuelta en 1975⁵², creó una escuela de violencia política, que la dictadura que inició con Videla continuaría por lo menos hasta finales de los setenta, que se extendería en la forma de asesorías a las fuerzas armadas de otros países de América Latina, especialmente a los de Centroamérica, y que continúa en el legado de varias organizaciones de la extrema derecha argentina que se caracterizan por sus actitudes proclives a la conspiración, la desconfianza a todo lo que no controlan directamente, incluida la jerarquía católica en Roma⁵³.

El radicalismo de la extrema derecha argentina hizo que la violencia generada por las distintas organizaciones vinculadas a ella, no se limitara a “los

violencia revolucionaria” en *Latinoamérica*. vol. 64, no. 1, pp. 185-221, disponible en <http://www.revistadeestlat.unam.mx/index.php/latino/article/viewFile/56841/50608>.

51 El MNT se distinguió en sus diez años de vida (1955-65), por su disposición a recurrir a la violencia, sea en la forma de bombazos o de golpizas a quienes percibía como enemigos.

52 La AAA fue creada a instancias de José López Rega, El Brujo, figura clave del peronismo de derechas y, sobre todo, de la débil presidencia de María Estela Martínez de Perón.

53 Poco después del regreso de Argentina a la democracia (1983), se creó Alerta Nacional (1984) como una agrupación vinculada al Partido Justicialista (peronista), del que eventualmente se separaría para dar vida a Nuevo Triunfo (creada en 1990 y proscrita en 2009), así como Bandera Vecinal, que logró el reconocimiento legal en 2014. Alerta Nacional sobrevivió como organización hasta 2012. Luego, como portal de internet y medio impreso (titulado Bandera) hasta noviembre de 2016. En su último número publicó como encabezado: “La hora de los nacionalismos. Análisis y consecuencias de las elecciones en EU” (ver <http://www.alertanacional.com/modules/wordpress/2016/11/25/la-hora-de-los-nacionalismos-edicion-especial-de-bandera/>). Ese encabezado acompañaba un fotomontaje que presentaba, en la extrema izquierda, la fotografía de Trump, en el centro a Marine Le Pen y en la extrema derecha Alejandro Biondini, una de las figuras clave de la ultra derecha argentina en la actualidad, que hasta hace unos años usaba un bigote muy parecido al que usó en vida Adolf Hitler, y solía posar con camisas de color café claro, pardas, además de que sus subordinados le llamaban “el Führer”. Luego de eso, mutó para convertirse en una estación de radio vía Internet, que es como se sostiene hasta ahora.

rojos”, “los masones”, los judíos o “los turcos” (musulmanes o sospechosos de serlo por sus apellidos o vínculos de otro tipo). También tocó a laicos católicos y de otras denominaciones cristianas con diversos grados de compromiso con sus iglesias, así como a seminaristas, religiosas, sacerdotes e incluso obispos, como ocurrió con los prelados de La Rioja, Enrique Angelelli, y de San Nicolás, Carlos Ponce de León⁵⁴.

La vocación por la violencia de la extrema derecha argentina fue resultado, en este sentido, tanto de la mentalidad de Estado de sitio que animaba a publicaciones como *Cruzada o Verbo*, como de los temores de las clases más acomodadas a que el ejemplo de Cuba se replicara en Argentina. Ello dio como resultado una serie de coincidencias y acuerdos entre la jerarquía militar argentina, las cúpulas empresariales y un sector de la jerarquía católica del país que, en los hechos, terminaron por legitimar la violencia y el asesinato político como recurso político. Esta mentalidad de Estado de sitio, además, no era exclusiva en modo alguno de Argentina. Fue una característica común en el discurso político de la derecha latinoamericana en los sesenta, setenta e incluso en los ochenta. Fue, en muchos sentidos, la expresión más latinoamericana de la Guerra Fría. Ya hacia principios de los ochenta, el modelo de “simbiosis patológica” como mecanismo de mutua legitimación entre las jerarquías de la Iglesia católica y de las fuerzas armadas estaba agotado y la derrota en Malvinas ratificó ese agotamiento.

En general, el *CEI* argentino se distingue por reivindicar al *catolicismo* como religión oficial, lo que implica la exclusión y discriminación de las minorías religiosas, especialmente de judíos y musulmanes; en este sentido, hace suyos aspectos del anti-semitismo, a veces de manera más explícita. De igual modo, reivindica *al español* como idioma oficial, lo que implica la exclusión de las minorías de pueblos originarios y de migrantes; reivindica también algunos aspectos del nacional-catolicismo de los gobiernos militares

54 Además de los obispos Angelelli y Ponce de León, fueron asesinados durante la dictadura militar de Videla y sus sucesores, al menos diez clérigos y/o religiosos: tres sacerdotes diocesanos, tres religiosos, dos seminaristas y dos monjas. Para un listado más completo ver <http://www.desaparecidos.org/arg/iglesia/muertos.html>.

argentinos del siglo XX, con la excepción del segundo periodo presidencial de Perón⁵⁵. También reivindica el *hispanismo católico*⁵⁶, también llamado *conservadurismo hispanófilo*⁵⁷, que tomó forma en España en los cuarenta del siglo pasado y llegó a América Latina, casi de la mano del Opus Dei, sus universidades y colegios, su activa presencia editorial y la así llamada pastoral de élites en la que esa congregación se especializa⁵⁸. La reivindicación de este *conservadurismo hispanófilo* hace inevitable reivindicar también algunos aspectos del *franquismo español*, en la medida que lo presentan como ejemplo de un régimen autoritario libre, según su valoración, de la corrupción que ataca a otros autoritarismos y que logró rescatar a España de la situación en que estaba luego de la Guerra Civil de 1936-9.

El *CEI* argentino y latinoamericano, en general, también *reivindica distintos elementos del fascismo y del nazismo*, especialmente los relacionados

55 El primer periodo comprende toda la primera presidencia y parte del periodo oficial de la segunda, es decir, del 17 de octubre de 1945, el Día de la Lealtad, a la muerte de Eva Perón en julio de 1952. El segundo periodo va de 1953 a 1955, fecha en que Perón es derrocado por un golpe de Estado. Este segundo periodo se caracterizó por confrontaciones entre Perón y actores que habían sido clave para la estabilidad en los primeros años de su gestión: la Iglesia, grupos industriales y de productores agropecuarios y políticos, que perdieron mecanismos de interlocución con Perón. Otras cronologías sólo distinguen entre un primer peronismo (1945-55), un peronismo sin Perón, (1955-73) y el segundo peronismo (1973-4).

56 Este hispanismo, a veces llamado católico, es visto, en los setenta, en Chile, como íntimamente vinculado con dictaduras como la de Pinochet: “El hispanismo constituye para Pinochet un mito justificador de la penuria económica. Mediante él trata de minimizar la importancia del fracaso económico, afirmando que el país debe sacrificar los objetivos utilitarios (el Becerro de Oro) para hacer resurgir los valores del espíritu”. Ver Rojas-Mix, M. (1978) “El hispanismo. Ideología de la dictadura en ‘hispanoamérica’” en *Araucaria de Chile*, no. 2, 1978. Disponible en http://www.blest.eu/cs/rojas_mix78.html.

57 Ver de Urías Horcasitas, B. (2010) “‘Méjico’ visto por el conservadurismo hispanófilo: el debate en torno al indigenismo (1948-1955) (1)” en *Historia y Política*, núm. 24, Madrid, julio-diciembre, pp. 189-211, disponible en <https://recyt.fecyt.es/index.php/Hyp/article/viewFile/44389/25977>.

58 Como se puede ver en la cronología que publica la Universidad de Navarra, creada por el propio Opus Dei, México fue el sexto país en el que se hizo presente esta congregación religiosa, en 1949, 21 años después de su fundación en España, y sólo un año después llegó a Argentina. Ver <http://www.unav.edu/web/centro-de-estudios-josemaria-escriva/opus-dei-y-prelados/opus-dei/expansion-internacional-del-opus-dei>.

con la estética y el uso de símbolos nacionales, en la medida que expresan -para usar el título de una de las obras de la estética nazi- “el triunfo de la voluntad” del pueblo alemán⁵⁹. Por último, rechaza cualquier pensamiento sospechoso de ser “de izquierdas”, aunque no siempre lo sea, como en el caso de las críticas hechas desde las teorías de género a la naturaleza de las interacciones en nuestras sociedades, pero que la derecha de América Latina percibe como “de izquierda”, pues atacan sus intereses y su concepción del mundo.

También conviene tener en claro que fuera de Argentina y en menor medida Chile, el *CEI* latinoamericano es un movimiento de élites, que en algunos casos llegan a tener expresiones populares, como podría ser en el caso de México algunas de las derivaciones de la antigua Unión Nacional Sinarquista, pero que -hasta ahora- no ha logrado actuar más allá de espacios regionales, en el Bajío mexicano.

Una última característica que conviene considerar del *CEI* latinoamericano es que, como en el caso francés, es más cercano al catolicismo tradicionalista, lo que lo hace cercano a los grupos que rechazan la misa y los sacramentos en español para sustituirla con la misa y los sacramentos en latín, lo que lo hace especialmente vulnerable a la influencia de los movimientos contrarios al CV II, que se caracterizan por su obsesión con las teorías de conspiración que socavan la unidad misma de la Iglesia a la que dicen defender⁶⁰.

59 Es la cinta *El triunfo de la voluntad* (*Triumph des Willens*) de Leni Riefenstahl de 1935.

60 Los más notables movimientos contrarios al CV II, aunque no los únicos, son la *Fraternidad Sacerdotal de San Pío X*, *FSSPX*, creada por el obispo francés Marcel Lefebvre recién concluido el CV II en Roma y la segunda, una escisión de los elementos más radicales de la *FSSPX*, insatisfechos con la actitud “tibia” de Lefebvre ante Roma, la *Sociedad Sacerdotal de San Pío V*, *SSPV*. La primera se ha contenido cuando enfrenta el dilema de desconocer o no a los sucesores de Pío XII. La segunda, la *SSPV*, en cambio, no duda en desconocer a Juan XXIII y todos sus sucesores. La *SSPV* clama que el trono de Pedro ha estado vacío y que todos los cambios desde la muerte de Pío XII son inválidos, por ello, la *SSPV*, al igual que otros grupos todavía más pequeños, se les llama *sedevacantistas*. En México, la expresión más organizada del *sedevacantismo* la ofrece la llamada *Sociedad Sacerdotal Trento*, aunque existen otras, marginales pero muy activas, como la *Fundación San Vicente Ferrer*, encabezada en México

Hasta ahora se ha revisado con algún detalle cuáles son las condiciones en que aparece el fenómeno que se ha identificado aquí como *CEI* en Europa, Estados Unidos, Canadá y América Latina, con especial atención a los casos de Francia y Argentina, en la medida que son las que ofrecen los ejemplos mejor logrados de grupos interesados en incidir en la vida política de sus países, que reclaman tener algún tipo de inspiración o justificación religiosa para colonizar la esfera de lo político e imponer desde ahí agendas que se ajusten a la visión del mundo que ellos defienden. Sería necesario señalar que a pesar del énfasis dado en estas líneas a los casos de Francia y Argentina, el *CEI* no es un fenómeno que se limite al catolicismo. EU, Canadá, Reino Unido, Alemania, además de otros países de Europa, ofrecen ejemplos de *CEI* asociado a distintos tipos de confesiones cristianas no católicas, e incluso grupos etnocéntricos o identitarios cuya ideología, símbolos y narrativas están asociados a tradiciones religiosas precristianas o paganas⁶¹.

En las páginas previas se ha trazado el origen del *CEI* como un fenómeno que contribuye a la conformación de los MNEI en lo que se asume es un “interludio populista” de alcance global cuyas consecuencias son difíciles de prever en la actualidad y que responde, de manera caótica y violenta, a desequilibrios que la globalización económica de los noventa desestimó. Es necesario dimensionar el alcance del fenómeno en la actualidad y plantear algunas de las posibles rutas de desarrollo de esta realidad que contradice muchos de los supuestos de las teorías de la secularización y/o la privatización de las convicciones religiosas en Occidente y, de manera más marcada, por sus muy altos índices de desigualdad y marginación, en América Latina.

Referencias

Acuerdo entre la Santa Sede y la República Argentina (s. f.). recuperado de: http://www.vatican.va/roman_curia/secretariat_state/archivio/documents/rc_seg-st_19661010_santa-sede-rep-argentina_sp.html.

por el argentino Juan José Squetino. La FSSPX está presente también en México.

61 Ver la nota al pie no. 15.

After Brexit Vote, Britain Asks Google: 'What Is the EU?' (2016). Recuperado de: <https://www.npr.org/sections/alltechconsidered/2016/06/24/480949383/britains-google-searches-for-what-is-the-eu-spike-after-brexit-vote>.

ALONSO, S. y ROVIRA KALTWASSER, C. (2014). Spain: No Country for the Populist Radical Right? en *South European Society and Politics*, pp. 1-25. Recuperado de: <https://doi.org/10.1080/13608746.2014.985448>.

ARKIN, K. (2017). Talking about anti-semitism in France before and after Charlie Hebdo and Hyper Cacher. En *Boston University Open Access Articles*. Recuperado de: <https://open.bu.edu/bitstream/handle/2144/26701/Talking%20about%20Antisemitism%20FINAL%20with%20EBK%20and%20JJ%20comments.pdf?sequence=1>,

BEDOLLA VILLASEÑOR, P. (2017). La Teología de la Liberación: pastoral y violencia revolucionaria”. En *Latinoamérica*, 64 (1), pp. 185-221. Recuperado de: <http://www.revistadeestlat.unam.mx/index.php/latino/article/viewFile/56841/50608>.

BOWLES, P. (2011) “Globalization and Neoliberalism: A Taxonomy and Some Implications for Anti-Globalization”. En *Canadian Journal of Development Studies/Revue canadienne d'études du développement*, 26 (1). Recuperado de: <https://10.1080/02255189.2005.9669026>.

————— (2010). Globalization's Problematic for Labour: Three Paradigms. En *Global Labour Journal*, 1, (1). Recuperado de: <https://doi.org/10.15173/glj.v1i1.1063>.

BRENNER, M. (2015). The troubling question in the French Jewish community: 'Is it time to leave? En *Vanity Fair*. Recuperado de: <https://www.vanityfair.com/news/2015/07/anti-semitism-france-hostage-hyper-cacher-kosher-market>.

CASSELS, A. (1996) *Ideology and International Relations in the Modern World*. Londres: Routledge.

CATOGGIO, MA. S. (2008). Movimiento de Sacerdotes para el Tercer Mundo y Servicios de Inteligencia: 1969-1970. En *Sociedad y Religión: Sociología, Antropología e Historia de la Religión en el Cono Sur*, XX (30-1), pp. 171-189. Recuperado de: <http://www.redalyc.org/pdf/3872/387239036009.pdf>.

CERSÓSIMO, F. (2015). La aparición de la Ciudad Católica. En *El Proceso fue liberal. Los tradicionalistas católicos y el Proceso de Reorganización Nacional (1976-1983)*. (Tesis doctoral en Historia). Facultad de Filosofía y Letras, Universidad de Buenos Aires.

Colonial military participation in Europe (Africa) (s. f.) En *International Encyclopedia of the First World War*. Recuperado de: https://encyclopedia.1914-1918-online.net/article/colonial_military_participation_in_europe_africa.

Council For Foreign Relations (2017). NAFTA's economic impact. Recuperado de: <https://www.cfr.org/backgrounder/naftas-economic-impact>.

CHEBEL D'APPOLLONIA, A. (2002) *The National Front and Anti-Semitism in France*. US-France analysis series. The Brookings Institution. Recuperado de: <https://www.brookings.edu/wp-content/uploads/2016/06/chebel.pdf>.

DI STEFANO, R. y ZANATTA, L. (2000). *Historia de la Iglesia en la Argentina. Desde la Conquista hasta fines del siglo XX*. Buenos Aires: Grijalbo.

DONNERSTAG, G. (2013). El Movimiento de Sacerdotes para el Tercer Mundo La levadura y la masa: Contradicciones en la Iglesia postconciliar. En XIV Jornadas Interescuelas/Departamentos de Historia. Depto. Historia de la FFyL. Universidad Nacional de Cuyo, Mendoza. Recuperado de: <http://cdsa.academica.org/000-010/537.pdf>.

Estatutos del Ordinariato Militar de Argentina. (s. f.). Recuperado de: <http://prelaturaspersonales.org/estatutos-del-ordinariato-militar-de-argentina-2/>.

Ethnocentrism (s. f.) En Oxford Bibliographies. Recuperado de: <http://www.oxfordbibliographies.com/view/document/obo-9780199766567/obo-9780199766567-0045.xml>.

FERNÁNDEZ DE LA CIGOÑA, F. J. (2007). La revista Verbo, un hito de la cultura católica. En Periodista Digital. Recuperado de: <http://blogs.periodistadigital.com/laciguena.php/2007/06/02/la-revista-verbo-un-hito-de-la-cultura-c>.

GONZÁLEZ-ENRÍQUEZ, C. (2017) The Spanish Exception: Unemployment, inequality and immigration, but no right-wing populist parties. Madrid: Instituto Real Elcano. Recuperado de: <http://www.realinstitutoelcano.org/wps/wcm/connect/e9e0d7c1-7c71-4335-a2fb-15b219e62c5e/WP3-2017-GonzalezEnriquez-Spanish-Exception-unemployment-inequality-immigration-no-right-wing-populist-parties.pdf>.

GONZÁLEZ RUIZ (s. f.). Cruces y sombras. Perfiles del conservadurismo en América Latina. Recuperado de: https://books.google.com.mx/books?id=wDF_qpo7DfcC&printsec=frontcover#v=onepage&q&f=false.

GOODRICK-CLARKE, N. (2003) Black Sun: Aryan cults, esoteric Nazism and the politics of identity. Nueva York: NYU Press.

HONDERICH, T. (1993) El Conservadurismo. Un análisis de la tradición anglosajona. Barcelona: Península.

Identity Politics (s. f.). En *Stanford Encyclopedia of Philosophy*. Recuperado de: <https://plato.stanford.edu/entries/identity-politics/>.

KRAUZE, E. (1987) Plutarco Elías Calles. Reformar desde el origen. México: FCE.

“La hora de los nacionalismos. Análisis y consecuencias de las elecciones en EU” (2016). Recuperado de: <http://www.alertanacional.com/modules/wordpress/2016/11/25/la-hora-de-los-nacionalismos-edicion-especial-de-bandera/>).

“Le Front National n’a «pas de passé antisémite?»” (11 de diciembre de 2011). Recuperado de: <http://droites-extremes.blog.lemonde.fr/2011/12/15/le-front-national-na-pas-de-passe-antisemite/>.

LEVI, L. (1991) Nacionalismo. En Bobbio, N. et al. *Diccionario de Política*. México: Siglo XXI.

LUJÁN DE PAZ, M. (2003) Movimiento de Sacerdotes para el Tercer Mundo, la otra iglesia (República Argentina 1967-1976) (Trabajo final de grado). Universidad Nacional de La Plata. Facultad de Humanidades y Ciencias de la Educación. Recuperado de: <http://www.memoria.fahce.unlp.edu.ar/tesis/te.571/te.571.pdf>.

Manifiesto de los 18 obispos (15 de agosto de 1967). Recuperado de: <http://www.ruinasdigitales.com/cristianismoyrevolucion/cyrmanifiestodeobisposdeltercermundo66/>.

MASFERRER, E. (2011) Pluralidad religiosa en México. Cifras y proyecciones. México-Buenos Aires: Libros de la Araucaria.

MESTRE, A. y C. MONNOT (2009 y 2017). *Droite(s) Extrême(s). Décryptage des populismes de droite. Le Monde*. Recuperado de: <http://droites-extremes.blog.lemonde.fr/page/21/>.

Misal Romano para Argentina, Chile, Paraguay y Uruguay. (2010). Buenos Aires, Santiago, Asunción, Montevideo.

MORIN, R. P. G. (1961) Missel quotidiene vesperal. Droguet et Ardant: Limoges.

MYLROIE, L. (1995-6). En *The National Interest*. Recuperado de: <https://fas.org/irp/world/iraq/956-tni.htm>.

Nuevo Misal del Vaticano II. (1989). Bilbao: Desclée de Brouwer-Mensajero.

ORGANISATION ARMÉE SECRÈTE (2005). En *Dictionnaire de la histoire de France*. Recuperado de: http://www.larousse.fr/archives/histoire_de_france/page/889.

PARENT, R. y O'ELLIS, J. (2014) Right-Wing Extremism in Canada. TSAS-Canadian Network for Research on Terrorism, Security, and Society. Recuperado de: <http://tsas.ca/research/tsas-working-papers>.

————— (2016) The Future of Right Wing Terrorism in Canada. TSAS-Canadian Network for Research on Terrorism, Security, and Society. Recuperado de: <http://tsas.ca/research/tsas-working-papers>.

REIFENSTAHL, L. (director). (1935). El triunfo de la voluntad (Triumph des Willens) [cinta cinematográfica].

REMNICK, D. (2015). The shadow of anti-semitism in France. En *The New Yorker*. Recuperado de: <https://www.newyorker.com/news/daily-comment/shadow-anti-semitism-france>.

Reuters (s. f.). Recuperado de: <https://www.reuters.com/article/us-usa-election-trump-analysis/how-trump-crushed-naysayers-with-a-coalition-of-the-forgotten-idUSKBN1341L9>

RODRÍGUEZ, L. G. (2016). “La ‘subversión científica’ en las universidades de Argentina e Hispanoamérica. En Bohoslavsky, E. y Boisard, S. (Coords.) *Colloques*. Recuperado de: <https://journals.openedition.org/nuevomundo/68862>.

ROJAS-MIX, M. (1978). El hispanismo. Ideología de la dictadura en 'hispanoamérica'. En *Araucaria de Chile*, no. 2. Recuperado de: http://www.blest.eu/cs/rojas_mix78.html.

RUDERER (julio- diciembre de 2012). Cruzada contra el comunismo. Tradición, Familia y Propiedad (TFP) en Chile y Argentina. En *Sociedad y religión*, 22 (38). Recuperado de: http://www.scielo.org.ar/scielo.php?script=sci_arttext&pid=S1853-70812012000200004.

Report on the Investigation into Russian Interference in the 2016 Presidential Election. (18 de abril de 2019). Recuperado de <https://www.justice.gov/storage/report.pdf>.

Revolución y contrarrevolución (2005). Recuperado de: http://www.pliniocorreadeoliveira.info/RevolucionyContra-Revolucion_2005.pdf.

SCHNURBEIN, S. von (2016) Norse revival. Transformations of Germanic Neopaganism. Leiden-Boston: Brill Open.

SCIRICA, E. (2017). Cercanos pero separados. Dos propuestas católicas contrarrevolucionarias en los años sesenta. En *Nuevo Mundo Mundos Nuevos, Colloques*. Recuperado de: <http://journals.openedition.org/nuevomundo/70570>.

————— (enero- junio 2014) El grupo «Cruzada» – «Tradición Familia y Propiedad» (TFP) y otros emprendimientos laicales tradicionalistas contra los sectores tercermundistas. En *Revista Memoria y Sociedad*, Bogotá, Universidad Javeriana. Recuperado de: <https://10.11144/Javeriana.MYS18-36.gctf>.

————— (2010). Visión religiosa y acción política. El caso de Ciudad Católica –Verbo en la Argentina de los años sesenta. En *Prohal Monográfico, Revista del Programa de Historia de América Latina*, 2. Instituto Ravignani, FFyL, UBA, Buenos Aires.

_____ (10 al 12 de diciembre de 2003). Un programa de acción contrarrevolucionaria en la Argentina de los años sesenta. *La Ciudad Católica* a través de la revista Verbo. III Jornadas de Sociología de la Universidad Nacional de La Plata. En *Memoria Académica*. Recuperado de: http://www.memoria.fahce.unlp.edu.ar/trab_eventos/ev.6995/ev.6995.pdf.

SITBON, S. (febrero 9 de 2018). Antisemitic attacks surge in France. En *The Jewish Chronicle*. Recuperado de: <https://www.thejhc.com/news/world/antisemitic-attacks-surge-in-france-1.458478>.

Social dimensions of free trade agreements (2013). Organización Internacional del Trabajo/ Instituto Internacional de los Estudios Laborales. Recuperado de http://www.ilo.org/wcmsp5/groups/public/---dgreports/---inst/documents/publication/wcms_228965.pdf.

SUMMER, I. et al. (1998) *The French Army*, Osprey Publishing.

The Atlantic (2016). Recuperado de: <https://www.theatlantic.com/politics/archive/2016/11/how-trump-won/507053/>

The impact of free trade agreements between developed and developing countries on economic development in developing countries. (2015). Gran Bretaña: Overseas Development Institute. Recuperado de: https://assets.publishing.service.gov.uk/government/uploads/system/uploads/attachment_data/file/448862/REA_FreeTradeAgreements.pdf.

The Washington Post (julio de 2016). Recuperado de: <https://www.nationalreview.com/corner/chuck-schumer-democrats-will-lose-blue-collar-whites-gain-suburbs/>.

URÍAS HORCASITAS, B. (julio-diciembre de 2010) ‘Méjico’ visto por el conservadurismo hispanófilo: el debate en torno al indigenismo (1948-1955) (1). En *Historia y Política*, núm. 24, pp. 189-211. Recuperado de: <https://recyt.fecyt.es/index.php/Hyp/article/viewFile/44389/25977>.

VIDAL, G. (2009). La unión popular católica Argentina: Su creación y funcionamiento en Córdoba. En *Revista Escuela de Historia*, 8 (1). Recuperado de: http://www.scielo.org.ar/scielo.php?script=sci_arttext&pid=S1669-90412009000100005.

ZANATTA, L. (1999). Perón y el mito de la nación católica. Iglesia y Ejército en los orígenes del peronismo (1943-1946). Buenos Aires: Sudamericana.

Sitios web

<https://www.actionfrancaise.net/2018/03/12/fn-rn-retour-vers-futur/>

<https://www.coalitionlifeandfamily.com/>.

<http://www.desaparecidos.org/arg/iglesia/muertos.html>.

<https://www.ensayistas.org/critica/liberacion/TL/crono.htm>.

<https://fundacionspeiro.org/revista-verbo>.

<https://www.identityevropa.com/>

<http://journals.academicstudiespress.com/index.php/JCA>.

<http://www.juliomeinvielle.org/>

<http://www.unav.edu/web/centro-de-estudios-josemaria-escriba/opus-dei-y-prelados/opus-dei/expansion-internacional-del-opus-dei>.